

Estado actual de la investigación sobre la historia de Jesús

Nota bibliográfica

Xabier Pikaza. Teólogo y biblista

El número 210 de *IGLESIA VIVA* (2002), dedicado a *Relevancia actual de Jesús de Nazaret*, incluía dos trabajos sobre el tema, uno de R. Aguirre (págs. 7-34) y otro mío (págs. 85-20), ambos accesibles para todos en la página www.iglesiaviva.org y en las bibliotecas teológicas de serviciostkoinonia.org y mercaba.org. Los seis años que han pasado son pocos para ofrecer una nueva valoración de fondo, pero sí suficientes para evocar de nuevo los problemas básicos de la investigación.

R. Aguirre destacaba hace seis años estos temas y respuestas sobre la historia de Jesús: Contexto histórico y geográfico, Primeros pasos, Reino de Dios, Valores alternativos, Ley, Taumaturgo, El grupo de Jesús, Conflicto y cruz, y ¿Quién es Jesús?

X. Pikaza insistía, de manera convergente, en varios puntos básicos de consenso de la exégesis: Profeta escatológico, Sabio, Sanador y/o carismático, Hombre de Pan compartido, Creador de familia, Conflictivo, Muerte y Pascua

cristiana. Ambos ofrecían una bibliografía básica, en la que podían (y pueden) destacarse nueve autores significativos:

- E. P. Sanders (*Jesús y el judaísmo*. Trotta 2002),
- J. D. Crossan (*Jesús. Vida de un campesino judío*. Crítica 1994),
- J. P. Meier (*Un judío marginal*. Verbo Divino 1998),
- R. E. Brown (*La muerte del Mesías I-II*. Verbo Divino 2002),
- G. Theissen y A. Merz (*Jesús histórico*. Sígueme 1999),
- J. D. G. Dunn (*Jesús y el Espíritu Santo*. Secretariado Trinitario 1975),
- J. Gnilka (*Jesús de Nazaret*. Herder 1993),
- E. Schüssler Fiorenza (*Cristología feminista crítica*. Trotta 2001),
- N. T. Wright (*Jesus and the victory of God*. London 1992).

Esos autores son aún básicos, de manera que, al menos en sentido externo, seguimos estando donde hace seis años. A pesar de ello destacaremos algunas novedades significativas.

I. Bibliografía informática

Existía en el año 2002 una extensa bibliografía *on line*, pero después se ha multiplicado. Entre los recursos informáticos, en inglés y castellano, citamos:

- *Bible Gateway* (www.biblegateway.com). Portal muy completo para estudios sobre el Jesús histórico. Para el NT: www.ntgateway.com/Jesus/ y www.ntgateway.com/Jesus/biblio.htm.
- *Jesus of History* (www.pbs.org/wgbh/pages/frontline/shows/religion). Recoge trabajos y links sobre el Jesús de la historia, desde diversas perspectivas.
- *Jesus Seminar* (westarinstitute.org). Seminario on-line, para estudiar la historia de Jesús. Muchos han criticado su metodología y resultados. Pero su aportación es importante para el estudio de Jesús. Cf. la pestaña "Seminars" en página central.
- *Stauros. Specialized Bibliography* (stauros.webhotel.be/uk_main.htm). Contiene bibliografía sobre temas vinculados a la cruz (sufrimiento, mal). El mejor buscador sobre la pasión y muerte de Jesús en cada uno de los libros del NT
- *Martín-Moreno, J. M.* (www.upcomillas.es/personal/jmmoreno/cursos). Ofrece, desde la Universidad de Comillas, un extenso material bibliográfico, bien organizado según las claves de la vida de Jesús.
- *Guijarro, S.*: Curso sobre el Jesús histórico (www.jesus.teologia.upsa.es).
- *Piñero, A.* (blogs.periodistadigital.com/antoniopinero.php). Viene ofreciendo con un equipo de colaboradores, un blog donde analiza obras y temas básicos sobre el Jesús histórico.
- *Bibliografía Bíblica Latino-Americana*, primero como forma impresa (*Vozes*,

- Saô Paulo, I-V, 1987-1992) y después on line (www.metodista.br/biblica/periodicos), en portugués y castellano.
- *Orion Center* (orion.huji.ac.il/resources/bib/year/2002.shtm). Bibliografía sobre los manuscritos de Qumrán y la literatura vinculada a ellos.
 - *Resources for Studying Historical Jesus/Christology* (www.textweek.com/mtlk/jesus.htm). Ofrece libros y estudios (en inglés) sobre el Jesús histórico.
 - *Smith, B. D., The life of Jesus* (www.abu.nb.ca/Courses/NTIntro/LifeJ/IndexLife.htm). Presentación de textos y bibliografía básica sobre Jesús (Universidad de Birmingham).
 - *Otros*: www.bsw.org (general), www.united.edu/portrait (de M. Borg: Jesús histórico).

2. Bibliografía impresa

Obras significativas. Algunas habían sido publicadas antes del año 2002. Cito algunas nuevas y significativas, sobre todo las escritas en castellano.

- **BUSQUETS, LL.,** *Última noticia de Jesús el Nazareno*, Destino, Barcelona 2007. Original catalán. Obra de síntesis. Sitúa a Jesús dentro de la búsqueda religiosa y sapiencial del entorno judío y helenista. Ecléctica en sus planteamientos, vincula aspectos sacrales y sociales, dentro de su contexto histórico. Ofrece valiosos cuadros comparativos (milagros, parábolas...), que ayudan a obtener una visión de conjunto de la problemática de Jesús.
- **CROSSAN, J. D.** Su obra antigua (*Jesús. Vida de un campesino judío*, Crítica, Barcelona 1994, original de 1991) sigue siendo imprescindible. Más importancia tendrá a la larga su segunda obra (*El nacimiento del cristianismo*), publicado en inglés el 1999, traducida al castellano el 2002 (Sal Terrae, Santander). De difícil lectura, quizá unilateral, ha sabido entrar de un modo valiente en los primeros años de la iglesia, en los que se descubre y despliega el impacto de la vida de Jesús. Otras obras de J. D. Crossan (escritas, en general, en colaboración) han puesto de relieve las diversas implicaciones sociales y religiosas del movimiento de Jesús: J. D. Crossan y J. L. Reed, *Jesús desenterrado*, Crítica, Barcelona, 2003 (importancia de la arqueología); *En busca de Pablo. El Imperio de Roma y el Reino de Dios frente a frente en una nueva visión de las palabras y del mundo del apóstol de Jesús*, Sal Terrae, Santander 2006 (trata de la misión de Pablo, pero lo que dicen sirve para situar la vida de Jesús y su movimiento en el contexto social y cultural); J. D. Crossan y M. J. Borg, *La última semana de Jesús*, PPC, Madrid 2007 (reconstrucción de los últimos días de Jesús, según los textos).
- **DUNN, J. D. G.** Culminando sus trabajos anteriores, ha comenzado a publicar una trilogía de sobre los orígenes cristianos: *Christianity in the Making (27-150*

CE.), de la que ha aparecido ya el primer volumen: *I: Jesus Remembered*, Eerdmans, Grand Rapids MI 2003 (trad. castellana prevista: *Jesús recordado*, Verbo Divino, Estella 2008). El vol. 2º tratará del nacimiento de la iglesia y el 3º de los orígenes del cristianismo. Cf. también *A New Perspective on Jesus: What the Quest for the Historical Jesus Missed*, Baker Ac. Press, Grand Rapids 2005 (versión castellana: *Redescubrir a Jesús. Lo que la investigación sobre el Jesús histórico ha olvidado*, Sígueme, Salamanca 2006). Es con S. McKnight el editor de una obra monumental sobre el Jesús histórico (*The Historical Jesus in Recent Research*, Eisenbrauns, Winona Lake 2005), que incluye trabajos de autores como: M. J. Borg, R. Bultmann, B. Chilton, C. E. B. Cranfield, R. A. Horsley, J. Jeremias, M. Kähler, W. G. Kümmel, G. Lüdemann, J. P. Meier, J. A. T. Robinson, E. P. Sanders, G. Theissen, N. T. Wright, etcétera.

- **HORSLEY R. A. y SILBERMAN N. A.**, *La Revolución del Reino. Cómo Jesús y Pablo transformaron el mundo antiguo*, Sal Terrae, Santander 2005. Original del año 2003. Recoge y vincula los aspectos arqueológicos y religiosos (sociales y teológicos) más significativos del movimiento de Jesús. Silberman, de origen judío, es especialista en arqueología y sociología del judaísmo. Horsley es un experto en el entorno y origen del cristianismo. La obra ofrece una visión general del movimiento de Jesús, destacando la continuidad y diferencia entre las perspectivas de Jesús y Pablo.
- **MEIER, J. P.**, *Un judío marginal. Nueva visión del Jesús histórico I-III*, Verbo Divino, Estella 1998-2004. Obra monumental. Sigue en curso de publicación. Falta, al menos, el vol IV, dedicado al tema del conflicto de Jesús con la ley y a la historia y al sentido de su muerte. Ha ofrecido un anticipo de su investigación final en *Del Profeta como-Elías al Mesías real davídico*, en D. Donnelly (ed.), *Jesús: Un coloquio en tierra santa*, Verbo Divino, Estella 2004, 107-108. «Simplemente, como dato fáctico, podemos decir: ningún judío individual de los que podamos identificar, que viviera en Palestina, en aquel tiempo de cambio de era, ha encarnado en sí mismo y, ciertamente, en una carrera que sólo ha durado unos pocos años esta variedad de funciones: (1) Predicador itinerante, (2) profeta escatológico, (3) heraldo del Reino de Dios, (4) hacedor de milagros (así se le suponía), (5) maestro e intérprete de la Ley de Moisés, (6) maestro de sabiduría y tejedor de parábolas y aforismos, (7) gurú personal y líder de una banda itinerante de discípulos, varones y mujeres, (8) profeta judío de Galilea, que terminó siendo crucificado en Jerusalén por el prefecto romano, a causa de su pretensión de ser Rey de los Judíos. (9) Hijo de David...».
- **PAGOLA, J. A.**, *Jesús, aproximación histórica*, PPC, Madrid 2007. Obra de síntesis histórico-religiosa, que recoge, con fina crítica literaria y profundización creyente los elementos básicos del proyecto y de la trayectoria personal de Jesús. Como veremos al final de esta reseña, la obra de Pagola ha sido criticada por no introducir en la historia de Jesús algunos elementos dogmáticos de la Iglesia posterior.

- **PIKAZA, X.**, *La nueva figura de Jesús*, Estudios Bíblicos, Verbo Divino, Estella 2003; *Hijo de Hombre. Historia de Jesús Galileo*, Tirant lo Blanch, Valencia 2007. Ha ofrecido una visión de conjunto de la vida y proyecto de Jesús, desde la perspectiva de la crítica histórica y del análisis socio-teológico del movimiento cristiano, culminando con una interpretación de las tradiciones sobre la Pascua y el nacimiento de Jesús, poniendo de relieve la consistencia religiosa del movimiento cristiano. A juicio de Pikaza, la teología de Jesús resulta inseparable de su opción social y de la historia de su vida, tal como ha sido interpretada por aquellos que le conocieron y quisieron.
- **PUIG, A.**, *Jesús. Una biografía*, Destino, Barcelona 2005. Una biografía de Jesús desde los presupuestos metodológicos e históricos de la tercera búsqueda del Jesús histórico. Aprovecha las aportaciones de la arqueología de Galilea, que le permiten reconstruir lo que sucedía en la economía de la época de Jesús, un hombre rural, de la Galilea profunda y judía. Cree que Jesús conocía el movimiento esenio –y que, de hecho, el cristianismo primitivo se encontró de forma indirecta en diálogo con este movimiento–. Por esto mismo, tiene en cuenta los de Qumrán, que le permiten destacar la judaidad o carácter judío de Jesús, mostrando, al mismo tiempo, su “heterodoxia”. Desde ese fondo, aceptando en su base la aportación de los textos canónicos, Puig se atreve a trazar una biografía de Jesús, de tipo confesional, bien documentada.
- **THEISSEN G.**, *El movimiento de Jesús. Historia social de una revolución de los valores*, Sígueme, Salamanca 2005 (original alemán del 2004). Culminando y recopilando sus trabajos anteriores, ya clásicos, ha ofrecido una interpretación histórica de la persona y movimiento de Jesús, vinculando sus aspectos sociales y teológicos. En esa línea se mueven sus dos obras de síntesis religioso-cultural: *La religión de los primeros cristianos: una teoría del cristianismo primitivo*, Sígueme, Salamanca 2002 (texto alemán del 2000) y sobre todo su trabajo enciclopédico *Erleben und Verhalten der ersten Christen. Eine Psychologie des Urchristentums*, Gütersloher V., Gütersloh 2007, de carácter académico, escrito desde los tres campos básicos (psicología, sociología y exégesis del NT) desde los que se puede estudiar el impacto de Jesús en la vida y cultura de su tiempo; éste es quizá el libro más significativo del último decenio sobre la figura y obra de Jesús.
- **VIDAL, S.**, *Los tres proyectos de Jesús y el cristianismo naciente*, BEB 110, Sígueme, Salamanca 2003; *Jesús el Galileo*, Sal Terrae, Santander 2006. Quizá el autor hispánico más erudito y audaz en su acercamiento a la historia de Jesús, en la que distingue tres momentos: 1. Profeta apocalíptico, como Juan Bautista. 2. Mensajero del Reino de Dios: etapa galilea. 3. Mesías crucificado. No ofrece una “biografía” de Jesús, sino tres “retratos” en los que se expresan los momentos básicos de su vida y movimiento.

3. Controversias mediáticas

A los ojos de la mayoría, la temática de Jesús ha estado vinculada en estos años a diversos escándalos y montajes publicitarios, propios de la sociedad de consumo, más que al estudio académico. Aunque su importancia científica ha sido (y sigue siendo) mínima, queremos citar aquí algunos de esos montajes, por la repercusión que han tenido y por su influjo en la opinión de millones de personas, que no han tenido otra forma de acceder al fenómeno Jesús.

1. *Código da Vinci. Matrimonio de Jesús y María Magdalena, con descendencia sagrada*

La novela de ese nombre (*El Código Da Vinci*), publicada en inglés por Dan Brown (Random House, New York 2003) y traducida a más de cincuenta idiomas, ha sido uno de los fenómenos mediáticos “religiosos” más importantes de principios del siglo XXI. En sí misma la obra tiene poca originalidad. Menos original es aún la película del mismo nombre, estrenada el año 2006, también con gran propaganda mediática. El tema es conocido: Jesús habría estado casado en secreto con María Magdalena, de la que habría tenido un hijo, portador de la “sangre real” (santo grial), que sería el signo de la presencia de Dios en el mundo. La Iglesia triunfadora, convertida en maquinaria de poder, habría ocultado ese matrimonio, divinizando a Jesús (como hombre separado, sin mujer e hijos) e inventando (imponiendo) en el siglo IV unos evangelios canónicos para ocultar la verdad, escondida en diversos textos apócrifos. Sólo ahora, a principios del siglo XXI, se habría vuelto a descubrir esa verdad, que en el fondo se identifica con la polaridad sexual, la divinización de lo femenino y con un tipo de mística de la generación. Esta novela, inverosímil en sentido histórico (y mentirosa en sus pretendidos datos científicos: invención interesada de los evangelios y de la divinidad de Jesús en el siglo IV d.C.), ha logrado cautivar a millones de lectores, mostrando el poco conocimiento “popular” de la historia de Jesús. No se trata de discutir si Jesús es o no es “divino” (el Mesías de Dios), que de eso puede discutirse y dialogarse en plano histórico y cultural. Lo que no se puede es “engañar” a los lectores y espectadores de la civilización del consumo con un pretendido Jesús “científico” como éste.

2. *Evangelio de Judas*

Todos los estudiosos de los orígenes del cristianismo conocíamos la existencia de un *Evangelio de Judas*, por sus extractos, citados por los Santos Padres y conocíamos su contenido general. Pues bien, la fortuna ha querido que uno de los manuscritos de ese evangelio, que parecía perdido, haya sido encontrado, guardado, vendido y revendido y, por fin, publicado con un inmenso aparato propagandístico, como si por fin pudiéramos conocer la verdad de

Jesús o, mejor dicho, la mentira de Jesús "canónico", a través de la verdad de Judas (que sería el verdadero conocedor de Jesús). El texto crítico ha sido publicado por R. Kasser, M. Meyer y G. Wurst (eds.), con la colaboración de F. Gaudard, *The Gospel of Judas, together with the Letter of Peter to Philip, James, and a Book of Allogenes from Codex Tchacos*, National Geographic, Washington DC, 2007. Pero antes se habían publicado diversas traducciones y ediciones del libro, como la del F. García Bazán, *Evangelio de Judas. Edición y Comentario*, Trotta, Madrid 2007 (edición argentina: *Judas. Evangelio y Biografía*, Sigamos Enamoradas, Buenos Aires 2007). Este "evangelio" es un texto gnóstico, tardío, que no afecta a la visión de los evangelios canónicos. Hay que insertarlo dentro de la "secta" de los cainitas de la segunda mitad del siglo II d.C., que ya conocíamos, por autores como Ireneo, Hipólito, el Pseudo Tertuliano o Epifanio de Salamina. No puede utilizarse para iluminar o corregir la historia de Jesús (ni la historia del Judas histórico, conocido por otras fuentes, sobre todo por los evangelios sinópticos y por Hechos), sino para conocer la historia de un grupo especial y posterior de cristianos. No todos los investigadores están de acuerdo en su tipo de "gnosis" (algunos dicen incluso que no es gnóstico, sino arcótico); pero eso son cuestiones técnicas que no afectan ya a la historia de Jesús.

3. *El osario de Talpiot y la presunta familia de Jesús (matrimonio con María Magdalena e hijo de ambos)*

En 1980 se descubrieron en el barrio de Talpiot, Jerusalén, unos osarios que, según los arqueólogos, datan del siglo I d.C. aproximadamente. Contienen inscripciones en arameo y hebreo con ciertos nombres. Durante años los arqueólogos estudiaron técnicamente los restos y textos de las urnas y no vieron nada relacionado con el fenómeno cristiano (con Jesús y Magdalena). Pero entre el 2006 y el 2007, el cineasta James Cameron y su compañero S. Jacobovici publicaron un documental "científico" en el que "demostraban" que los restos de esos osarios (con sus inscripciones) pertenecerían a María, la madre de Jesús, a Jesús, con su esposa, María de Magdala, y a un hijo de ambos, llamado Judá. También se habrían encontrado los restos de otro hermano de Jesús y los de Mateo, uno de sus discípulos. Este descubrimiento mostraría: (a) que Jesús tenía hermanos; (b) que Jesús estaba casado con Magdalena; y (c) que no resucitó, pues sus restos están ahí, de manera que es posible obtener su ADN y conocer su relación con las otras personas de los osarios. Ningún investigador serio se ha dejado convencer por esos "argumentos", ni en plano arqueológico (nombres y osarios deben interpretarse de otras maneras), ni en plano histórico-literario. Todo ha sido un montaje mediático. Información *on line* en X. Pikaza, blogs.periodistadigital.com/xpikaza.php/2007/02/27 y A. Piñero, blogs.periodistadigital.com/antoniopinero.php/2007/02/28.

4. La Pasión de Mel Gibson

Otro de los fenómenos de masas vinculado en apariencia a la historia de Jesús, ha sido la película sobre *La Pasión*, producida por Mel Gibson y acompañada de una gran propaganda mediática. Son muchos los que han querido ver en ella no sólo una reproducción histórica de los sufrimientos de Jesús (en clave dolorista), sino un tipo de prueba del carácter sobrenatural o divino de su misión. El Jesús histórico que está en el fondo de la película es un Jesús muy distinto de aquél cuya vida está descubriendo la investigación histórico-social de los evangelios: un Jesús "sobrenatural", separado de la historia concreta y de los conflictos socio/religiosos que están en el primer plano de los evangelios.

4. Once cuestiones disputadas

Hay una serie de temas transversales, muy significativos, que nos permitirían estudiar la historia de Jesús desde una vertiente unitaria. Éstos son los más significativos:

- **Jesús y Dios.** Teología de fondo: la misma historia de Jesús aparece como revelación de Dios; teofanía personal.
- **Jesús y los seres humanos (varones y mujeres).** Antropología de base: la misma historia de Jesús como revelación del ser humano. En este contexto habría que estudiar su relación especial con las mujeres (con la identidad personal y la diferencia de género).
- **Jesús y la Ley.** Relación con Israel e identidad judía: toda la historia de Jesús ha de entenderse desde su interpretación de la "ley", que define su identidad como judío.
- **Mensaje de Jesús.** Se trataría de fijar el sentido y despliegue de la "doctrina" de Jesús, en relación con su vida: su misma historia como "palabra", desde la perspectiva de sus obras.
- **Las obras de Jesús.** Esas obras (milagros, exorcismos, reunión de discípulos, subida a Jerusalén, muerte...) podrían mostrarse como expresión radical de la historia de Jesús.

Podría haberme centrado (y de algún modo me centro) en esos cinco temas, pero he preferido destacar otros más concretos, por la importancia que han tenido en los últimos años. De esa forma, siguiendo en la línea de mi trabajo del año 2002, partiendo de los nueve autores/obras que he citado y retomando algunas discusiones significativas de los últimos años, he querido proponer once *quaestiones disputatae* en torno a la historia de Jesús. Las dos primeras tratan de su entorno. Las cuatro siguiente (3 a la 8) de algunos momentos más significativos de su vida. Las últimas (8 a la 11) plantean la interpretación de su historia.

1. Entorno geográfico y social. La vida en Galilea.

Siguen siendo importantes otros temas clásicos, vinculados a los diversos grupos o “filosofías” del judaísmo palestino (de las que habló F. Josefo: fariseos, saduceos, esenios, celotas), pero la primera preocupación en el momento actual es el conocimiento de los cambios económicos y sociales que se estaban produciendo en Palestina y de un modo especial en Galilea, en la primera mitad del siglo I d.C. En este contexto se suele hablar de la “comercialización” de la agricultura y de la degradación de una parte considerable del campesinado, que había perdido las tierras, cayendo en la marginación e incluso en la mendicidad.

En este contexto está resultando esencial la aportación de la arqueología. Entre los trabajos sobre la situación social y política de Galilea en tiempos de Jesús, cf. M. Chancey, *The Cultural Milieu of Ancient Sephoris*, NTS, 47 (2001) 120-145; *The Myth of a Gentile Galilee*, Cambridge U. Press 2002; J. D. Crossan y J. L. Reed, *Jesús desenterrado*, Crítica, Barcelona 2003 (original 2001); J. L. Reed, *El Jesús de Galilea. Aportaciones desde la arqueología*, Sígueme, Salamanca 2006. El libro más significativo en este contexto es quizá el de S. Freyne, *Jesús, un galileo judío. Una lectura nueva de la historia de Jesús*, Verbo Divino, Estella 2007, que estudia la vida de Jesús desde la perspectiva geográfica y social de Galilea.

2. Esenios, posible influjo de Qumrán

Otro tema básico es la vinculación de Jesús a los grupos “religiosos” del judaísmo y, en especial, al de Qumrán. Las conexiones son evidentes, tanto por cercanía geográfica como por convergencia cultural y religiosa como por cercanía geográfica. Entre los que destacan esas conexiones hay unos muy “ortodoxos” (cf J. Ratzinger, *Jesús de Nazaret*, Esfera, Madrid 2007, 36) y otros que buscan a un Jesús más esotérico (como Ll. Busquets, *Última Noticia de Jesús Nazareno*, Crítica, Barcelona 2007, 85-87), indicando la existencia de intereses encontrados. Estudio *on line* del tema en www.orion.mscc.huji.ac.il/cave/VirtualQumran.shtml.

No parece que en ese campo se hayan dado avances espectaculares, pero el tema sigue apasionando a muchos. Sobre la temática de fondo (con libros anteriores al 2002), cf. G. J. Brooke, *Qumran and the Jewish Jesus: Reading the New Testament in the Light of the Scrolls*, Grove Books, Cambridge 2005; J. H. Charlesworth (ed.), *Jesus and the Dead Sea Scrolls*, Doubleday, New York 1993; C. Chilton, A. Evans y J. Neusner, *The Missing Jesus. Rabbinic Judaism and the New Testament*, Brill, Boston-Leiden 2002; John J. Collins and Craig A. Evans (eds.), *Christian Beginnings and the Dead Sea Scrolls*, Baker, Grand Rapids 2006; A. J. Tomasino, *Judaism Before Jesus: The Ideas and Events that Shaped the New Testament World*, Intervarsity, Downers Grove, IL 2003; J. Vázquez (ed.), *Para comprender los manuscritos del Mar Muerto*, Verbo Divino, Estella 2004.

3. Jesús y la política. El Galileo armado

El tema de un Jesús celota (guerrillero o jefe militar) ha interesado menos en los últimos años. La caída del marxismo, el mejor conocimiento del ambiente social y el estudio más preciso de la estrategia de Jesús han obligado a matizar mucho las posturas, de manera que se ve a Jesús como un aspirante mesiánico, que no intenta “tomar” el poder, por la vía militar o la política directa. Pero algunos, como J. Montserrat Torrents, *El galileo armado. Historia laica de Jesús*, Edaf, Madrid, 2007, le siguen mirando como un caudillo militar: el autor supone que los evangelios son documentos legendarios y tardíos, recreados desde la fe religiosa de algunos seguidores, que han querido ocultar lo que sería claro para F. Josefo y Tácito; según eso, Jesús y sus compañeros galileos habrían provocado una sublevación armada en Jerusalén, pero fueron derrotados y algunos crucificados, entre ellos Jesús.

J. Monserrat ha retomado la tesis de S. G. F. Brandon, *Jesus and the Zealots*, Manchester U. Press 1967; pero hoy son pocos los que comparten su visión. De todas formas, el tema social y familiar sigue siendo importante en la historia de Jesús, como muestran: R. A. Horsley, *Jesus and the Spiral of Violence*, Harper, San Francisco 1987; *Jesús y el Imperio. El Reino de Dios y el Nuevo desorden mundial*, Verbo Divino, Estella 2003; R. A. Horsley, R. A. y N. A. Silberman, *La revolución del Reino. Cómo Jesús y Pablo transformaron el mundo antiguo*, Sal Terrae, Santander 2005; H. Moxnes, *Poner a Jesús en su lugar. Una visión radical del grupo familiar y el Reino de Dios*, Verbo Divino, Estella 2005 (texto original 2203); A. Storkey, *Jesus and the Politics. Confronting the Powers*, Baker, Grand Rapids 2005. En esta perspectiva, desde el contexto hispano son significativos los trabajos de S. Guijarro, *Jesús y sus primeros discípulos*, Estella, Verbo Divino, 2007.

4. Concepción y nacimiento (María y las mujeres)

El tema de la concepción por el Espíritu Santo y el nacimiento virginal de Jesús estuvieron hace unos decenios en el centro de las discusiones exegéticas e históricas, al menos entre católicos, pero los últimos años parece haber quedado en segundo plano. Lo que se discute no es el origen sobrenatural de Jesús, sino su nacimiento humano, más o menos irregular, aunque se está extendiendo la opinión de J. P Meier, *Un judío marginal*, I, Verbo Divino, Estella 2001, 219-337 (Jesús sería hijo de María y José).

Algunos siguen insistiendo en el nacimiento “distinto” (sobrenatural o irregular) de Jesús, como puso de relieve J. Schaberg, *The Illegitimacy of Jesus: A Feminist Theological Interpretation of the Infance Narratives*, Harper and Row, San Francisco 1987. Su nueva obra (*La resurrección de María Magdalena*, Verbo Divino, Estella 2008) sitúa el origen y familia de Jesús en el contexto social y antropológico de la primera iglesia. Para otras versiones más antiguas, pero aún

valiosas del origen de Jesús, cf. R. Bauckham, *Jude and the relatives of Jesus*, Clark, Edinburgh 1990; R. E. Brown, *El nacimiento del Mesías. Comentario a los relatos de la infancia*, Verbo Divino, Estella 2005. F. Refoulé, *Les frères et soeurs de Jésus. Frères ou cousins?*, Desclée de Brouwer, Paris 1995. Sobre el tema de la mujer y el estudio de Dios (de Jesús), cf. E. A. Jonson, *La que es. El misterio de Dios en el discurso teológico feminista*, Herder, Barcelona 2002; I. Gómez A. (ed.), *María, mujer mediterránea*, Desclée de Brouwer, Bilbao 1999; *La mujer en los orígenes del cristianismo*, Desclée de Brouwer, Bilbao 2005.

5. Mensaje central

Se refleja en la disputa entre dos investigadores. (1) R. P. Sanders (*Jesús y el judaísmo*, Trotta, Madrid 2005) presenta a Jesús como nuevo y más alto Sumo Sacerdote, que perdonaba a los pecadores sin exigirles penitencia, ni que se convirtieran, ni siquiera después de haber sido perdonados. No fue un predicador de conversión, empeñado en el arrepentimiento de los pecadores, sino un mensajero del Reino; de esa forma se elevó como predicador y portador de la gracia de Dios, en un mundo donde todo parece resolverse según ley, por acción y reacción, falta y castigo, en un sistema de justicia (violencia) infinita. (2) J. D. Crossan (*Nacimiento del cristianismo*, Sal Terrae, Santander 2002) supone que el mensaje de Jesús se centra en la justicia. Ciertamente, no fue activista guerrero, como algunos macabeos (1 Mac), pero tampoco un defensor pasivo del martirio (4 Mac), sino promotor de un movimiento de transformación no armada de los campesinos galileos, desde los pobres y expulsados del sistema, para buscar con y para ellos la comunión y justicia universal, en este mundo.

Sobre mensaje y obras de Jesús, cf. B. D. Chilton, C.A. Evans y J. Neusner (eds.), *The Missing Jesus: Rabbinic Judaism and the New Testament*, Brill, Leiden/Boston 2002; B. Chilton y C. A. Evans (eds.), *Authenticating the Activities of Jesus*, Brill, Leiden 2002. Cf. también R. Aguirre (ed.), *Los milagros de Jesús. Perspectivas metodológicas plurales*, Monografías, ABE-Verbo Divino, Estella 2002; R. Estévez, *El poder de una mujer creyente. Cuerpo, identidad y discipulado en Mc 5,24b-34. Un estudio desde las ciencias sociales*, Verbo Divino, Estella, 2003; C. J. Gil Arbiol, *Los Valores Negados. Ensayo de exégesis socio-científica sobre la autoestigmatización en el movimiento de Jesús*, Monografías, Verbo Divino, Estella 2003; M. Reiser, *Jesus and Judgment*, Fortress, Minneapolis 1997.

6. La muerte de Jesús

En torno a ella hay dos posturas fundamentales. (1) Algunos, como J. D. Crossan (*Nacimiento del cristianismo*, Sal Terrae, Santander 2002), se atreven a decir que no sabemos casi nada de lo sucedido, pues todo se re-escribió en clave teológica, partiendo de unos signos del Antiguo Testamento, aunque parece que

algunos sacerdotes judíos colaboraron con Pilato en la condena de Jesús. (2) Otros, como R. E. Brown (*Muerte del Mesías*, Verbo Divino, Estella 2006/2006), suponen que sabemos mucho sobre aquello que debió pasar en la condena de Jesús. Los evangelios escribieron sobre la vida de Jesús, pero no en un plano historicista, pues no les interesan los "hecho puros", sino los acontecimientos vividos e interpretados, conforme al influjo que han tenido, como he puesto de relieve en *Antropología Bíblica*, Sígueme, Salamanca 2006.

Desde diversas perspectivas, cf. S. Dianich, *Il messia sconfitto. L'enigma della morte di Gesù*, Casale M, Piemme, 1997; H. Cohn, *The Trial and Death of Jesus*, KTAV, New York 1977; *Der Prozeß und Tod Jesu aus jüdischer Sicht*, Insel, Frankfurt/Main 2001; M. Navarro. *Ungido para la vida. Exégesis narrativa de Mc 14,3-9 y Jn 12,1-8*, *Monografías Bíblicas*, Verbo Divino, Estella 2006; S. J. Patterson, *Beyond the Passion. Rethinking the Death and Life of Jesus*, Fortress, Minneapolis 2004; H. Schürmann, *El destino de Jesús. Su vida y su muerte*, BEB 109, Sígueme, Salamanca 2004; J. P. Sweeney, *The death of Jesus in contemporary life-of-Jesus research*, *Trinity journal* 24, 2003, N.2, 221-241; *Amigo de esclavos, prostitutas y pecadores*, Verbo Divino, Estella 2007.

7. Tumba vacía y Resurrección

Las opiniones de los investigadores siguen estando divididas. Muchos piensan que Jesús fue enterrado en una fosa común, de manera que no pudo encontrarse su cadáver. Otros siguen admitiendo un "entierro honorable", por un judío distinguido (José de Arimatea y/o Nicodemo), defendiendo la historia de la tumba vacía. En general, la exégesis histórica desvincula la fe pascual del hecho físico de la desaparición del cadáver de Jesús.

Entre la bibliografía reciente, cf. F. G., Brambilla, *El crucificado resucitado: resurrección de Jesús y fe de los discípulos*, Sígueme, Salamanca 2003; J. D. Crossan, *Los orígenes del cristianismo*, Sal Terrae, Santander 2002; M. Deneken, M., *La Foi pascale. Rendre compte de la Résurrection de Jésus aujourd'hui*, Cerf, Paris 1997; Th. Lorenzen, *Resurrección y discipulado. Modelos interpretativos, reflexiones bíblicas y consecuencias teológicas*, Sal Terrae, Santander 1999; G. Lüdemann y A. Özen, *Resurrección. Historia, experiencia, teología*, Trotta, Madrid 2001, U. Müller, *El origen de la fe en la resurrección de Jesús: aspectos y condiciones históricas*, Verbo Divino, Estella 2003; G. Theissen, *Teoría de la religión cristiana primitiva*, Sígueme, Salamanca 2002; A. Torres Queiruga, *Repensar la resurrección. La diferencia cristiana en la continuidad de las religiones y de la cultura*, Trotta, Madrid 2003.

8. Apócrifos y canónicos. Fuentes de la historia de Jesús

La discusión se centra en el estudio del valor histórico de Marcos (centrado en la muerte de Jesús) y en la aportación del Q (que sería testigo de una comunidad

donde la muerte de Jesús tenía menos importancia). Sigue la disputa sobre el valor histórico de los apócrifos, especialmente el de Tomás y el de Pedro. Para una discusión de fondo, cf. J. P. Meier, *Un judío marginal I*, Verbo Divino, Estella 2004 (es crítico respecto a la aportación histórica de los apócrifos) y H. Koester, *Ancient Christian Gospels. Their History and Development*, SCM, London 1990 que concede más importancia a los apócrifos (en esa línea se sitúa J. D. Crossan). Entre la bibliografía reciente, cf: W. E. Arnal, *Jesus and the Village Scribe: Galilean Conflict and the Setting of Q.*, Fortress Press, Minneapolis 2001; R. W. Funk (Jesus Seminar), *The Acts of Jesus. The Search for the Authentic Deeds of Jesus*, Harper, San Francisco 1999; *The Gospel of Jesus according to the Jesus Seminar*, Polebridge Press, Santa Rosa 2000; S. Guijarro, *Dichos primitivos de Jesús. Una introducción al "Proto-Evangelio de dichos Q"*, Sígueme, Salamanca 2004; H. J. Klauck, *Los evangelios apócrifos. Una introducción*, Sal Terrae, Santander 2006; J. Robinson, Kloppenborg, J. S. y P. Hoffmann, *El Documento Q. Edición Bilingüe, con paralelos del evangelio de Marcos y del evangelio de Tomás*, Sígueme, Salamanca 2002; A. Piñero (ed.), *Biblioteca de Nag Hammadi. Evangelios, Hechos, Cartas*, Trotta, Madrid 1999; *Guía para entender el NT*, Trotta, Madrid 2006; G. Theissen, *Colorido local y contexto histórico en los evangelios. Una contribución a la historia de la tradición sinóptica*, Sígueme, Salamanca, 1997; *La redacción de los evangelios y la política eclesial*, Ágora 11, Verbo Divino 2003; R. Trevijano, *Estudios sobre el Evangelio de Tomás*, Ciudad Nueva, Madrid 1997.

9. Exégesis canónica y teología bíblica

La obra de Joseph Ratzinger (Benedicto XVI), *Jesús de Nazaret. Primera Parte: Desde el Bautismo a la Transfiguración*, Esfera de los Libros, Madrid 2007, ha sido un acontecimiento mediático importante. Es una obra representativa de una generación de teólogos que, tras el Vaticano II, y cerrada una línea de diálogo con la modernidad, reafirman la doctrina tradicional dogmática, identificando el Jesús histórico con un tipo de Cristo de la fe, elaborado por la liturgia y piedad confesional, a partir de los evangelios canónicos (leídos desde la dogmática posterior, a la luz de Nicea y Calcedonia). No es una investigación, sino una meditación sobre el Jesús de los evangelios (págs. 7-21), en la que J. Ratzinger rechaza la pretendida falta de solidez de la exégesis científica, que estaría centrada en aspectos superficiales de economía, sociología y arqueología. En contra de eso, el Papa opta por identificar al Jesús histórico con un Cristo canónico y dogmático, descubierto por la fe pascual. De esa forma proyecta sobre la historia un dogma venerable, unificando de forma acrítica los evangelios (según la hipótesis del Papa no habría un Jesús histórico, sino cuatro).

Entre los que han relacionado el Jesús histórico y el Cristo de la fe, en diversas líneas distintas a la del Papa, cf. R. Bauckham, *Monoteísmo y Cristología en el*

NT, Clie, Terrasa 2003; R. E. Brown, *Introducción a la cristología del NT*, Sígueme, Salamanca 2001; O. Cullmann, *Cristología del NT*, Sígueme, Salamanca 1998; Ch. Duquoc, *El único Cristo. La sinfonía diferida*, Sal Terrae, Santander 2002; O. González de C., *Fundamentos de Cristología I-II BAC*, Madrid 2005/2006; R. Haight, *Jesús, Símbolo de Dios*, Trotta, Madrid 2007; M. Karrer, *Jesucristo en el NT*, Sígueme, Salamanca 2002.

10. ¿Miedo al Jesús de la historia?

Algunos han acusado a J. A. Pagola, *Jesús. Aproximación histórica*, PPC, Madrid 2007, de herético y arriano (www.diocesistarazona.org/abajo02.html). En otro lugar he dicho que es un libro ejemplar, concebido y escrito como aproximación histórica a Jesús, desde la primera tradición cristiana (blogs.periodistadigital.com/xpikaza.php/2008/01/02). No es un libro de dogmática, sino una narración de la Buena Nueva de Dios, que se ha revelado en la vida y el mensaje de Jesús, un libro que sintetiza y expone en forma temáticas los resultados básicos de la investigación crítica, que nos permiten descubrir al Jesús histórico como presencia definitiva de Dios. Está bien organizado, dividido y ordenado, siguiendo las facetas y momentos de su vida y de su obra (Judío, Vecino de Nazaret, Buscador de Dios, Profeta, Sanador, Maestro, Creyente, Mártir, Resucitado...), vinculando rasgos sociales y personales, que permiten un buen conocimiento de su historia y mensaje básico.

No ha sido condenado por ninguna instancia oficial, pero lo critican muchos que no quieren aceptar la exégesis histórica, pues tienen miedo de ella (como si la historia de Jesús –la ciencia– pudiera destruir su fe). Estos parecen los motivos de su miedo:

1. Hasta ahora, muchos dogmáticos habían creído tener el monopolio de la fe y la buena comprensión del Cristo. No les molestaba la exégesis científica, mientras sus resultados no entraran en su campo o en la vida real de la Iglesia. Pues bien, sin ser dogmático en sentido clásico, Pagola ha presentado una figura de Jesús que no sólo es coherente, sino que es capaz de alimentar la fe de los cristianos y de guiar la vida de la Iglesia. Es normal que los dogmáticos se sientan nerviosos, pues temen perder su monopolio en la fe y la vida eclesial.

2. Estos dogmáticos se creían portavoces de un Cristo asegurado, por encima de la exégesis bíblica y la búsqueda histórica. Pagola no les ha criticado, pero ha tenido el atrevimiento de no dejarse “modelar por ellos”, mostrando que el Jesús de la Iglesia ha de ser el Jesús histórico, pues los concilios (y la fe común) dependen del testimonio de los evangelios (debiendo ajustarse a ellos). Eso ha debido molestar a los que pensaban tener su verdad asegurada de antemano, sin depender del Jesús de la historia.

3. Los críticos de Pagola (y de otros) quieren absolutizar un tipo de pensamiento racional, que parece vinculado a los concilios (Nicea, Calcedonia), pero que no forma parte de sus definiciones. Les cuesta volver al Jesús hombre y dejarse interpelar por su llamada y por su historia. Parecen tener miedo de Jesús y del mismo dogma de Calcedonia (donde Jesús sólo es Dios verdadero si es hombre verdadero). Parece que el problema no es el libro de Pagola (¿no habrá detrás razones de política eclesial?) sino el miedo a dejar que hable el Jesús histórico. Para seguir en esa línea, cf. J. N. Aletti, *Jesucristo ¿factor de unidad del NT?*, S. Trinitario, Salamanca 2000 y J. Moingt, *El hombre que venía de Dios I-II*, DDB, Bilbao 1995 y *Dios que viene al hombre*, Sígueme, Salamanca 2008/2009.

11. Jesús y el diálogo de las religiones

Hace diez años dediqué un capítulo al tema en *Éste es el hombre. Ensayo de cristología bíblica*, S. Trinitario, Salamanca 1998. Desde entonces esa problemática ha venido a situarse en el centro de la discusión teológica y cultural de la actualidad. Debemos relacionar a Jesús con otros creadores religiosos, no sólo de su entorno judío, sino de diversas culturas y religiones (budismo, hinduismo, Islam, etcétera).

Quizá es pronto para ofrecer una visión de fondo del tema. Entre los libros que lo estudian (algunos ya antiguos), cf. B. Cobb, *Christ in a Pluralistic Age*, Westminster, Philadelphia, 1975; J. Hick y P. Knitter (eds.), *The Myth of Christian Uniqueness. Toward a Pluralistic Theology of Religions*, SCM, London 1988; G. D'Costa, *La Trinidad y el diálogo interreligioso*, S. Trinitario, Salamanca 2006; J. Dupuis, *Jesucristo al encuentro de las religiones*, Paulinas, Madrid 1989; W. E. Phipps, *¿Con Jesús o con Mahoma?*, Acento, Madrid 2001; X. Pikaza, *Monoteísmo y globalización. Moisés, Jesús, Mahoma*, Verbo Divino, Estella 2002; C. Wessels, *Jesus in the New Universe Story*, Orbis Books, Maryknoll 2003.

